



URDU Gif Format

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳۱۸ھ

کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳

ھ

۱۸

(کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید)

www.ala-hadith.org

مسئلہ ۲۹۴ از ملک بنگالہ ضلع پاپنا ڈاکخانہ سوبگاچہ موضع چر قاضی پور مسئلہ مولوی امید علی صاحب
۲۴ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روپیہ کمانا کس وقت فرض ہے، کس وقت مستحب،
کس وقت مکروہ، کس وقت حرام، اور سوال کرنا کب جائز ہے کب ناجائز؟ بینوا تو جردا۔

الجواب

یہ مسئلہ بہت طویل الذیل ہے جس کی تفصیل کو دفتر درکار، یہاں اس کے بعض صورت و ضوابط
پر اقتصار۔

فاقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) کسب کے لئے
ایک مہمہ ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے، اور ایک غایت یعنی وہ غرض کہ
تکمیل مال سے مقصود ہو، ان دونوں میں ذاتاً خواہ عارضاً احکام نہ گانہ فرض، واجب، سنت،

مستحب، مباح، مکروہ تنزیہی، اسارت، مکروہ تحریمی، حرام سب جاری ہیں، اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلفہ طاری ہیں نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔ ذرائع میں حرام جیسے غصب و رشوت و سرقت و ربا، یوں زنا و غنا و حکم خلاف ما انزل اللہ وغیرہ امور مجرمہ کی اجرت، تلاوت قرآن و وعظ و تذکیر و میلاد خوانی وغیرہ عبادات بیچ کر اسی طرح جملہ عقود باطلہ و فاسدہ قطعیہ۔

مکروہ تحریمی جیسے اذان جمعہ کے وقت تجارت۔

فی الدر المختار مکروہ تحریماً مع صحۃ البیع عند الاذان الاول قلت وعبرفی الهدایۃ بالحرمة واعترضه الاتقاف بان البیع جائز لکنہ یکرہ کما صرح بہ فی شرح الطحطاوی لان المنع لغيره لا یعدم المشروعیۃ و اشار فی الدرانی جوابہ بقول افاد فی البحر صحتہ اطلاق الحرمة علی المکر وہ تحریماً اھ و انا اقول الصحۃ اذا لم تناف المنع لغيره لم تناف الحرمة ایضاً کذا لک فان المنع ولو لغيره یشمل المنع ظناً فیکرہ و قطعاً فی حرم و لا شک ان النہی لھما قطعی فلا یدری ما احوجھم الی تأویل الحرمة بالکراہۃ۔

اگر قطعی ہو تو حرام ہے اور بیشک یہاں نہی قطعی ہے تو کچھ معلوم نہیں کہ حرمت کو کراہت سے ان کو تاویل کی کیا حاجت ہوئی۔ (د)

اسی طرح دوسرا مسلمان جب ایک چیز خرید رہا ہو اور قیمت فیصل ہو گئی ہو اور گفتگو ہنوز

قطع نہ ہوتی ایسی حالت میں قیمت بڑھا کر خواہ کسی طور پر خود خرید لینا،

فی الدرر المختار تحریر ما السوم علی سوم غیرہ
 ولو ذمیا او متامنا بعد الاتفاق علی مبلغ
 الثمن والا لانه بیع من یزید اھ مختصراً
 ورنہ من پر اتفاق کے بغیر دوسرے کا بھاؤ لگانا مکروہ نہیں کیونکہ اس صورت میں نیلامی والی بیع ہو جائے گی اھ مختصراً (ت)

یونہی تلقی جلب و بیع الحاضر للبادی و تفریق الصغیر من محرمہ وغیرہ کہ مع قیود و شروط کتب
 فقہ میں مفصل ہیں اسی قسم میں ہے یا بچری وضع کے کپڑے یا جوڑے سینا یا ان اشیاء خواہ تانبے
 پتیل کے زیوروں وغیرہ کا بیچنا اور جملہ عقود و مکاسب ممنوعہ فضیہ۔

فی رد المحتار من الحظر عن المحيط
 بیع المكعب المنقوض للرجل ان یلبسه
 یکرہ لانه اعانة علی لبس الحرام
 وان کان اسکا فامرہ ان
 یتخذ له خفا علی زی المجوس او
 الفسقة او خیاطا امرہ ان یتخذ له ثوبا
 علی زی الفساق یکرہ له ان یفعل
 لانه سبب التشبه بالمجوس و
 الفسقة (ت)

اسا کرت یعنی وہ کام جسے نہ مکروہ تنزیہی کی طرح صرف خلاف اولے کہا جائے جس پر ملامت
 بھی نہیں، نہ تحریمی کی طرح گناہ و ناجائز جس پر استحقاق عذاب ہے، بلکہ یوں کہا جائے کہ بُرا کیا
 قابل ملامت ہوا جس کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور تحریمی سے کمتر۔
 کما جنح الیہ العلامة الشامی جیسا کہ علامہ شامی کا اس طرف میلان ہے

فی رد المحتار اقول ولا بد منه فان صل
مرتبة للطلب فی جانب الفعل فان بازاؤها
مرتبة فی جانب الترك فالتحریم فی مقابلة
الفرض فی الرتبة وکراهة التحريم فی
مرتبة الواجب، والتزیه فی رتبة المندوب
کما فی رد المحتار من بحث اوقاست
الصلوة وقد بقيت السنة وهي فوق المندوب
ودون الواجب فوجب ان يعابها ما هو
فوق کراهة التزیه دون التحريم وهو
الاساءة وقد نصوا عليها فی غیر ما فرع
وان اغفلها كثيرون فی ذکر الاقسام فليحفظ
قال فی الدر ترك السنة لا یوجب فسادا
ولا سهوا بل اساءة لوعامدا غیر مستحب
وفی رد المحتار عن التحیر تاركها ای
السنة یتوجبہ اساءة ای التفضیل واللوم

رد المحتار میں، اقول (میں کہتا ہوں) یہ ضروری ہے
کیونکہ فعل میں طلب کا جو مرتبہ ہے اس کے مقابلہ
میں ترک کا مرتبہ ہے، تحریم کا مرتبہ بمقابلہ فرض اور
مکروہ تحریمی کا بمقابلہ واجب اور مکروہ تنزیہیہ بمقابلہ
مندوب ہے جیسا کہ رد المحتار میں نماز کے اوقات
کی بحث میں ہے جبکہ سنت کا مرتبہ باقی ہے اور وہ
مندوب سے فائق اور واجب سے پست ہے
توضوری ہے کہ اس کے مقابلہ میں حکم مکروہ تنزیہیہ
سے فائق اور مکروہ تحریمی سے کم ہوا اور یہ مرتبہ
اسارت ہے، فقہار نے اس بحث پر کئی فروعات
میں نص فرمائی ہے اگرچہ حکم کے اقسام سے بہت
سے لوگوں سے غفلت ہوتی ہے، اس کو معذرتاً
رد مختار میں فرمایا سنت کے ترک سے فساد کا حکم
نہ ہوگا اور نہ ہی سہو کا، بلکہ اسارت کا حکم ہوگا
جب غیر مستحب کو قصداً کرے الخ۔ رد المحتار میں
تحریر کے حوالہ سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی ملامت و تفضیل کا مستحق ہوگا۔ (ت)

مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی نوکری جبکہ وہ اس پر راضی ہو،
در مختار میں ہے اگر لوگ غیر ادلی شخص کو امام بنائیں
تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہوں گے۔
رد المحتار میں تاتارخانیہ سے منقول ہے اسارت
والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

وهو فی الدر المختار لو قد مواخیر الاولی
اساءا بلا اثم، فی رد المحتار
عن التاتارخانیة اساءوا اذ ترکوا
السنة لکن لا یاشمون لانهم

| | | | |
|-------|-------------------------------|------------------------------|-----------------|
| ۴/۱ | مطبع مجتہائی دہلی | ۱ کتاب الصلوة باب صفة الصلوة | لے الدر المختار |
| ۲۱۹/۱ | دار احیاء التراث العربی بیروت | ۲ " " " | ۲ رد المختار |
| ۸۳/۱ | مطبع مجتہائی دہلی | ۳ باب الامامة | ۳ الدر المختار |

قد مواجلا صالحا وكذا الحكم في الامساسة
والحكومة اما الخلافة وهي الامامة الكبرى
فلا يجوز ان يتركوا الافضل وعليه اجماع
الامة۔

نہ ہونگے کیونکہ انھوں نے صراحہ شخص کو امام بنایا ہے
اگرچہ غیر اولیٰ ہے، اور یہی حکم امامت اور حکومت کا
ہے لیکن خلافت میں جو امامت کبریٰ ہے یہ جائز
نہیں کہ وہ افضل کو ترک کریں اور اس پر
اجماع امت ہے (ت)

اقول یہ ہیں ظہر و مغرب و عشر کے فرض پڑھ کر سنتوں سے پہلے بیع و شراء اور ظاہر
طلوع فجر کے بعد نماز صبح سے پہلے خرید و فروخت بھی اسی قبیل سے ہے جبکہ ضرورت داعی نہ ہو یوں ہر
وہ کسب کہ خلاف سنت یا اس کا شغل ترک سنت کی طرف مودی ہو۔

مکروہ تنزیہی جیسے بیع عینہ جبکہ فہم بائع کے پاس عود نہ کرے، مثلاً جو قرض مانگنے آیا اُسے
روپیہ نہ دیا بلکہ دین کی چیز پندرہ کو اس کے ہاتھ پہنچی کہ اس نے دس کو بازار میں بیچ لی،

در المختار میں ہے سستی چیز کو قرض کی ضرورت پر
منگے دامون خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے اس
کو منصف نے ثابت رکھا ہے، اور انھوں نے

باب الکفالة کے آخر میں بیع عینہ کے متعلق فرمایا
یعنی عین چیز کو نفع کے ساتھ ادھار فروخت کرنا
تاکہ قرض لینے والا اس کو کم قیمت پر فروخت کر کے
حاجت پوری کئے یہ طریقہ سود خوروں نے ایجاد
کیا ہے اور یہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ
اس میں قرض دینے کی نیکی سے اعراض ہے،
اور رد المحتار میں فتح القدیر سے منقول ہے کہ یہ
ایسی صورت ہو کہ اس میں بائع کی طرف سے ہی ہوتی

في الدار المختار شراء الشيء اليسير بثلثين غال
لحاجة القرض يجوز ويكره واقصره
المصنف في آخر الكفالة بيع العينة أو

بيع العين بالربح فنه يبيعها المستقرض
باقل ليقضى دينه أخترعه أكلة الربا وهو
مكروه مذموم شرعاً لما فيه من الاعراض
عن مبرة الاقراض وفي رد المختار عن
الفتح ان فعلت صورة يعود الى البائع جميع
ما اخرجته او بعضه يكره تحريماً فان لم يعد
كما اذا باعه المديون في السوق فلا كراهة
بل خلاف الاولیٰ اتم ملخصاً۔

چیز اس کو کل یا بعض واپس لوٹ آتی ہو اس لئے یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایسا نہ ہو مثلاً مقد و قس

رد المحتار کتاب القلوة باب الامامة دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۷۵/۱
رد المحتار کتاب البیوع فصل فی القرض مطبع مجتہدی دہلی ۲۰/۲
کتاب الکفالة ۶۶/۲
رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۷۹/۲

چیز کو بازار میں فروخت کرے تو مکروہ نہیں بلکہ خلافِ اولیٰ ہے (مطلقاً۔ دت)
 مباح جیسے بن کی ٹکڑی، جنگل کے شکار، دریا کی مچھلیاں۔
 مستحب جیسے خدمتِ اولیا و علماء کی نوکری۔

وقد كان انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
 يخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على شبع بطنه له
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف
 شکم سیری کے عوض حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خدمت کرتے تھے (دت)

یونہی ہر وقت کسب جس میں امورِ خیر پر اعانت ہو اگرچہ خیر صرف تعلیلِ شر و خیر ہو مثلاً گھات یا جنگل
 یا بندوبست کی نوکری اس نیت سے کہ بندگانِ خدا کارکنوں کے جبر و تعدی و ظلم و زیادہ ستائی سے بچیں،
 في كفالة الدار والنائب ولو بغير حق كجبايات
 من مانتا قالوا من قام بتوخيها بالعدل
 اجر أم ملخصاً، وفي شهادات رد المحتار
 قد مناعن التبرؤوى ان القائم بتوزيع هذه
 النوايب السلطانية والجبایات بالعدل بين
 المسلمين ما جود وان كان اصله ظلماً الخ
 قلت وكذلك نص عليه في كفاية الهداية
 وغيرها۔
 در مختار کے باب کفالہ میں ہے کہ ٹیکس اگرچہ ناحق
 ہوں ان کو فروخت کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں
 ہوتا ہے فقہاء کہتے ہیں جو شخص مزدوری پر سرکاری
 وصولیاں کرے گا اس کو اتنا عوض دیا جائیگا کہ
 مطلقاً رد المحتار کے باب الشهادات میں ہے
 کہ بزدلی سے منقول گزرا ہے سرکاری وصولیاں
 عدل کے ساتھ اجرت پر وصول کرنے پر ثواب
 ہوگا اگرچہ یہ اصل میں ظلم ہوں الخ۔ میں کہتا ہوں
 اسی طرح کفایۃ الہدایہ میں ہے۔ (دت)

سُنَّت جیسے احباب کا ہدیہ قبول کرنا اور عرض دینا،
 احمد والبخاری وابوداؤد والترمذی
 عن ام المؤمنين الصديقه رضي الله تعالى
 عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 احمد، بخاری، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت
 ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

۱۳/۲۸۸ مستر السالہ بیروت حدیث ۳۶۸۳۸ و ۳۶۸۳۹
 ۲/۶۶ مطبع مجتہبانی دہلی کتاب الکفایۃ
 ۴/۳۶ رد المحتار کتاب الشهادات باب القبول وعدم دار احیاء التراث العربی بیروت

وسلم كان يقبل الهدية ويثيب عليها

ہدیہ وصول کرتے اور اس پر بدل عطا فرماتے (ت)

اور افضل واعلیٰ کسب ثنوں سلطان اسلام کے زیر نشان جہاد شرعی ہے،

احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی کبیر میں سند حسن کے ساتھ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

مجھے قیامت سے آگے تلواریں دے کر بھیجا گیا تاکہ

لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور میرا رزق نیزوں کے

ساتے میں ہے الحدیث۔ ابن عدی نے حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، جہاد لازماً کرو

تاکہ تم صحت مند اور غنی ہو جاؤ۔ شیرازی نے

الغاب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا

مسلمان کا پاک کسب اس کا فی سبیل اللہ تیر بنانا

ہے۔ امام مناوی نے تیسیر میں فرمایا، یہ اس لئے

کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے دین میں حرص کے طور

ہو اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطیب نہیں ہے لہذا

یہ عمل تجارت وغیرہ سے افضل ہے کیونکہ یہ حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کسب و عمل ہے اور

احمد و ابو یعلیٰ و الطبرانی فی الکبیر بسند

حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال

بعثت بین یدی الساعة بالسيف حتى

یعبدا واللہ تعالیٰ وحده لا شریک له

وجعل رزقی تحت ظل رمحی الحدیث،

واخرج ابن عدی عن ابی ہریرۃ عن

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزموا

الجهاد وتصحوا وتستغنوا۔ الشیرازی

فی الالغاب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اطیب کسب المسلم سہمہ فی سبیل اللہ

قال المناوی فی التیسیر لان ما حصل

بسبب الحرص علی نصرة دین اللہ

تعالیٰ لاشئ اطیب منه فهو افضل

من البیوع وغیرہ مما مر لانه کسب المصطفیٰ

وحرفته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ و

۱۴ سنن ابی داؤد کتاب البیوع باب فی قبول الهدایا آفتاب عالم پریس لاہور ۱۴۲/۲

۱۵ مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المکتب الاسلامی بیروت ۹۲/۲

۱۶ الکامل لابن عدی ترجمہ بشرین آدم بصری دار الفکر بیروت ۴۴۹/۲

۱۷ الجامع الصغیر بحوالہ الشیرازی فی الالغاب عن ابن عباس حدیث ۱۲۳ دار المکتب العلمیہ بیروت ۴۳/۱

۱۸ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اطیب کسب المسلم المکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۶۶/۱

رد المحتار کے باب الصيد میں ملتقی اور مواہب الرحمن سے منقول ہے کہ کسب کے اقسام میں فضیلت والا عمل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر کاشتکاری، پھر صنعت کاری۔ (ت)

واجب جیسے قبول عطیہ والدین جبکہ نہ لینے میں اُن کی ایذا منظنون ہو اور اگر یقین ہو تو قرض ہوگا کہ ایذا والدین حرام قطعی ہے اور حرام سے بچنا فرض قطعی، اسی طرح عمدہ قضا کا قبول فرض ہے جبکہ اس کے سوا اور کوئی اہل نہ ہو،

در مختار میں ہے کہ جو شخص قضا میں ظلم یا غمخیز کا خطرہ رکھتا ہو اس کو قضا کا عہدہ قبول کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر وہی متعین ہو یا کمزوری کا خطرہ خوف نہ رکھتا ہو تو مکروہ نہ ہوگا، فتح۔ پھر اگر یہ عہدہ اسی پر موقوف ہے تو قبول کرنا فرض عین ہے ورنہ فرض کفایہ ہے، بحر۔ اور قضا کو قبول کرنا رخصت ہے یعنی مباح ہے اور ترک عزیمت ہے عام فقہاء کے نزدیک، برازیہ۔ تو اولیٰ یہ ہے کہ نہ قبول کرے اور غیر اہل کے لئے حرام ہے قطعاً بلا تردد، تو اس میں پانچ حکم ہیں۔ (ت)

غایات میں فرض جیسے خورد و نوش و پوشش بقدر سہرمتی و ستر عورت بلکہ اتنا کھانا جس سے نماز فرض کھڑے ہو کر ہو سکے اور رمضان میں روزے پر قدرت ملے۔

در مختار میں ہے ہلاکت سے بچنے کی مقدار کھانا فرض ہے اتنا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے، احو، ملخصاً (ت)

فی صید رد المحتار عن الملتقی ومواہب الرحمن فی تفاضل انواع الکسب افضلہ الجہاد ثم التجارۃ ثم الحراۃ ثم الصناعۃ

فی الدر المختار مکروہ تحریمًا بالتقلد ای اخذ القضاء لمن خاف الحیف ای الظلم او العجز وان تعین له او امنه لا یکرہ فتح، ثم ان انحصر فرض عینا واکا کفایۃ بحسب والتقلد مریضۃ ای مباح والترك غریۃ عند العامة بزمانیۃ فالاولیٰ عدمه و یحرم علی غیر الادل الدخول فیہ قطعاً من غیر تردد فی الحرمة فیہ الاحکام الخمسة

فی الدر الاکل فرض مقدار ما یدفع الہلاک و یمکن بہ من الصلوۃ قاشما و صومہ اھ ملخصاً۔

یوہیں کفایت اہل و عیال و ادائے دیون و نفقات مفروضہ۔

فی خزائنہ المفتین الکسب فرض وهو بقدر الکفاية لنفسه و عياله و قضاء ديونه و نفقة من يجب عليه نفقته يله

خزائنہ المفتین میں ہے اپنے لئے بطور کفایت اپنی عیال، قرض کی ادائیگی اور جن کا نفقہ ذمہ میں ہے اس مقدار کے لئے کسب فرض ہے (ت)

یوہیں حج فرض جبکہ بعد فرضیت مال نہ رہا،

لان الذمة قد شغلت و ابرأها عن الفرض

فرض و مقدمة الفرض فرض۔

کیونکہ ذمہ میں بوجہ ہے اور فریضہ سے عہدہ برآ ہونا فرض

ہے جبکہ فرض کا مقدمہ بھی فرض ہوتا ہے (ت)

زوجہ اگرچہ غنیہ ہو اس کا کفن و دفن شوہر پر ہے، یونہی اقرار کیا جبکہ مال نہ چھوڑیں بلکہ ہر مسلمان کا کفن و دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

فی التنویر کفن من لا مال له علی من تجب

علیه نفقته و اختلف فی الزوج و الفتوی

علی وجوب کفنها علیہ و ان ترک ما لا یؤتی

و فی مرد المحتار الواجب علیہ تکفینہا

و تجهیزها الشرعیان من کفن السنة

و الکفاية و حنوط و اجرة غسل و حمل

و دفن یله

تنویر میں ہے جس کا کفن نہ ہو مال نہ ہونے کی وجہ سے

توجس پر اس کا نفقہ واجب کفن بھی اس کے ذمہ

ہے اور خاوند کے متعلق اختلاف ہے فتویٰ اس پر

کیویں کا کفن واجب ہے اگرچہ بیوی نے اپنا

مال چھوڑا ہو الخ۔ اور رد المحتار میں کہ خاوند پر

بیوی کی تکفین و تجهیز شرعی شوہر پر واجب ہے جو

کفن سنت یا کفن کفایہ اور حنوط، غسل کی مزدوری

جنازہ لے جانے اور دفن کا خرچہ شوہر پر واجب (ت)

واجب جیسے اتنا کھانا کہ ادائے واجبات پر قادر ہو زوج کا حق جماع ادا کر سکے۔

و هذا یعد مرة من واجبات الديانة و

ان لم یجب علیہ قضاء کما فصلنا فی

الطلاق من فتاؤنا۔

یہ واجبات دیانت میں شامل ہے اگرچہ قضاء اس پر

جبر نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی طلاق

کی بحث میں تفصیل ذکر کی ہے (ت)

۲۱۰/۲

قلی نسخہ

کتاب الکراہیۃ

لے خزائنہ المفتین

۱۲۱/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

کتاب المختار کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائز

۵۸۱/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

کتاب المختار کتاب الصلوٰۃ باب صلوٰۃ الجنائز

کپڑے میں اتنی زیادت کہ انتقالات نماز وغیرہ میں زانو نہ کھلیں، یوں صدقہ فطر واضحیہ جبکہ بعد وجوب مالِ ذرہا غرض ہر واجب جس کی تحصیل کو مالِ درکار۔

سنت جیسے نماز کے لئے عمامہ و تہ و ثوبہ و رداء وغیرہ لباس مسنون و تجل عبیدین و جمعہ و بنا و توسیع و تطیب مساجد و صلہ رحم و ہدیہ احباب و مواسات مساکین و خبر گیری یتامی و یتیم خان و خدمت مہمانان و امثال ذلک سنن مالیرہ یوں عطر و مشک و سرکہ و شانه و آئینہ بصد اتباع اور کھانے میں تہائی پیٹ کی مقدار تک پہنچنا۔

مستحب جیسے بنائے سقایہ و سیل و سرا و مدارس و ٹیل وغیرہ،

فی رد المحتار عن تبیین المحاسن عن بعض العلماء فی ذکر مراتب الاکل مندوب و هو ما یعینہ علی تحصیل النوافل و تعلیم العلم و تعلیمہ علیہ

رد المحتار میں تبیین المحاسن کی فعل میں بعض علماء منقول ہے کہ کھانا کھانے کے مراتب کی ہیں جن میں مندوب و مستحب وہ ہے جو نوافل اور تعلیم و تعلم کے لئے معاون بنے۔ (د ت)

بلکہ مہمان کے ساتھ پورا پیٹ بھر کر کھانا بھی کہ وہ بات اٹھالینے سے شریک و شریک کا ذرہ ہے، یوں عورت کی سیر خوری اس نیت سے کہ شوہر کے لئے تحفہ جمال کرے کہ خوری لاری و شکست رنگ و حسن کی موجب نہ ہو۔

در مختار میں وہبانیہ سے منقول ہے کہ بڑی کو فرہ بننا مندوب ہے جو کہ سیر ہو کر کھانے سے زائد نہ ہو علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ طرسوسی نے فرمایا ہے کہ بڑی میں یہ بات مستحب ہے اور اجرا پائے گی۔ شارح نے فرمایا مجھے اس بات میں اباحت پسند نہیں چہ جائیکہ مستحب ہو، ہو سکتا ہے کہ استحباب کا معاملہ اس صورت میں ہو جب خاوند فرہ پن کو پسند کرتا ہو، ورنہ مناسب یہ ہے کہ بڑی معتدل

فی الدر عن الوہبانیۃ وللزوجة التسمین لافرق شبعھا اذ قال الشافعی قال الطرسوسی فی الزوجة ینبغی ان یندب لھا ذلک و تکون ماجورة، قال الشافعی و لا یعجبنی اطلاق اباحتہ ذلک فضلا عن مندوبہ و لعل ذلک محمول علی ما اذا کانت الزوج یمحب السم و الا ینبغی ان تکون

موزونة اقول في هذا كلام فانت
الاكل الى الشبع حلال ونية
السمن غايتهما كراهة التزويه نعم عدم
الاجر فظاهر ثم هذا اكله في التسعين اما
ما ذكرت فواضح لا غبار عليه .

ہوا اقول (میں کہتا ہوں کہ) اس میں کلام
ہے کیونکہ سیر ہونے تک کھانا حلال ہے اور اس
میں فریہ ہونے کی نیت زیادہ سے زیادہ مکروہ
تشریح ہے ، ہاں اگر نہ ہونا ظاہر ہے پھر یہ
بحث فریہ ہونے میں ہے لیکن میں نے جو ذکر کیا
وہ واضح اور بے غبار ہے ۔ (ت)

مباح جیسے زینت و آرائش ، لباس و مکان و زیور زناں ۔

في خزانة المفتين بعد ما ورد مباح و
هو الزيادة للزيادة والتجمل به
خزانة المفتين میں گوشہ مضمون کے بعد ہے احکام
النوع میں ایک نوع مباح جیسے خوبصورتی اور جسم کو برکھانے
کے لئے عمدہ کھانا کھانا ۔ (ت)

جبکہ یہ سب امور منکرات و مقاصد مذمومہ سے خالی ہوں ورنہ مذموم ہیں اور مقاصد محمودہ کے ساتھ بھی خالی
مباح نہ رہیں گے مستحب ہو جائیں گے ۔

فان الباح اتبع شئ للنيات كما ذكره في
البحر الرائق ورد المختار وغيرهما و ذلك
لخلوه في نفسه عن كل حكم فلا يواجم
شيئا يطرأ عليه من صوابه كنية او
تأدية الى خيرا او شر كما لا يخفى .
مباح چیز نیت کے تابع ہوتی ہے جیسا کہ بحر الرائق
اور رد المحتار وغیرہ میں ہے کیونکہ مباح ہر حکم سے
خالی ہوتا ہے لہذا کسی بھی طاری ہونے والے
حکم سے متعارض نہ ہوگا ، مثلاً نیت خیر یا شر کسی
کے نیت مراد ہو رہے جیسا کہ محض نہیں ہے (ت)

مکروہ تشریحی جیسے اپنے لئے انواع فواکہ سے تفکھ ،
فی الدربا یس بانواع الفواکہ وتركه افضل
در مختار میں ہے مختلف انواع کے پھلوں میں کئی حجاز نہیں
جبکہ ترک افضل ہے ۔ (ت)

اسما ت جیسے اتباع شہوت نفس و لذت طبع کے لئے ترقہ و تنعم بالحلل میں انہماک اسی نیت

سے عمدہ کھانے دوزخ وقت میری کھانا باریک نفیس بیش بہا جاسے پہنا کر ناشائستہ روز عورتوں کی طرح کنگھی چوٹی میں گرفتار رہنا کہ یہ امور اگرچہ حد حرم و گناہ بڑے پہنچیں خلافت سنت ضرور ہیں،

اس پر ملامت میں شک نہیں اگرچہ مستحق عقاب نہیں ہے، اور اس میں کثیر احادیث مشہورہ وارد ہیں، ہم طوالت کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے، اقوال (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ میرا موقف بہتر ہے اس سے جس کو ردالمحتار نے شرح ملتقی سے نقل کیا ہے کہ لباس کے اقسام مباح ہیں تو وہ عیدوں، جمعہ اور جمع کے لئے مباح ہیں، نہ کہ تمام اوقات میں ہر وقت ایسا کرنا بے مقصد و تکبر و غرور، اور کبھی محتاج لوگوں کو چڑانا ہے، لہذا اس سے بچنا بہتر ہے، اور تکبر کے طور پر لباس پہننا مکروہ ہے اور اگر کوئی جو انھوں نے عید، جمعہ وغیرہ میں اباحت کا ذکر کیا ہے اس کا محل بھی وہ ہے کہ تکبر کی بجائے صرف اپنا جمال بنانا مقصود ہو مگر اس نے شریعت کی پیروی میں ایسا لباس پہنا تو سنت ہے تو مذکور میں شک نہیں اور یہ نہی تکبر کی

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر حرام ہے اور عظیم کبیر گناہ ہے۔ (ت) مکروہ تحریمی جیسے محض تکاثر و تفاخر کے لئے جمع اموال۔

خزانة المفتین میں مذکور بیان کے بعد مندرجہ بالا انواع احکام میں ایک نوع مکروہ ہے جیسے اظہار کثرت و فخر کے لئے مال جمع کرنا اگرچہ حلال مال سے ہو۔

ولا شك في توجه اللوم عليه وان لم يستحق العقاب والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة لانسردهامخافة الاطناب اقول وبه علم ان ما جئحت اليه اولى مما في رد المحتار عن شرح الملتقى في انواع المكسوة مباح وهو الثوب الجميل للترزين في الاعياد والجمع ومجامع الناس لان جميع الاوقات لانه صلف وخيلا وربما يغيب المحتاجين فالتحريض عنه اولى ومكروه وهو اللبس للتكبر اه وكذا اما ذكر من محض الاباحة في تجميل الجمع والاعياد والمجامع محمله ما اذا السمين والالتجمل اما اذا نوى الاتباع فسنة لا شك كما ذكرنا وكذا الكراهة في التكبر وتحمل على الحرمة فانه حرام وكبيرة عظيمة قطعاً۔

في خزانة المفتين بعد ما صر ومكروه وهو الجمع للتفاخر والتكاثر وان كان من حل به

یہیں پیٹ سے زیادہ چند لقمے کھانا جن کا معدے میں بگڑ جانا مظنون نہ ہو،

خانیہ میں ہے سیر ہو جانے کے بعد کھانا مکروہ ہے
اقول (میں کہتا ہوں) اس بیان سے
درمختار میں آئندہ تحریم کی نص میں اور اس میں
مخالفت ختم ہو گئی (ت)

فی الخانیة یکره الاکل فوق الشبعم الله
اقول وبهذا الحمل تندفع المخالفة
بینہ وبین ما یأتی عن الدرر من
نصب التحريم۔

مگر جبکہ روزے کی قوت مقصود ہو یا مہمان کا ساتھ دینا۔

تنبیہ میں ہے سیر ہونے تک کھانا مباح ہے جبکہ
حصول قوت مقصود ہو اور اس سے زائد حرام
ہے، لیکن اگر صبح روزہ رکھنے یا مہمان کے حیار
کے احساس کی وجہ سے زائد کھائے تو حرام
نہ ہوگا اھ اقول (میں کہتا ہوں) آپ کے ذکر کردہ
پر محمول کیا جائے کہ اگر قوت قطعاً صحیح ہے اور ظہر
میں روزہ جاری ہو تو استثناء منقطع نہ ہوگا، غور کرو۔

فی التنبیہ مباح الی الشبعم لتزید
قوته وحرام وهو ما فوقه الا ان یقصد
قوة صوم العدا ولشلا یتحیی ضیفہ
اقول والاستثناء اذا حمل علی ما ذکر
صح قطعاً ویكون قوله حرام یشمل المکره
فلا یكون منقطعاً فانهم۔

یہیں لباس شہرت پہننا یعنی اس قدر چمکیلا نادر ہو جس پر انگلیاں اٹھیں اور بالقصد اتنا نقص و
خیس کرنا بھی ممنوع ہے جس پر نگاہیں پڑیں یونہی ہر انوکھی اچھلنے کی ہیئت وضع تراش تراش کر وجہ
انگشت نمائی ہو سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن مروی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

جس نے شہرت کا لباس پہنا اس کو اللہ تعالیٰ
بھی ایسا ہی لباس پہنائے گا، اور ابن ماجہ
میں "ذلت کا لباس" اور ابوداؤد کی ایک حدیث میں

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيمة
ثوباً مثله وعند ابن ماجه ثوب مذلة
نراد ابوداؤد فی رواية ثم یلھب

- | | | |
|-------|--------------------------|---|
| ۴۸۰/۴ | فوکشور لکھنؤ | ۱۔ فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحرم والاباحہ وما یرکھ اکلہ الخ |
| ۲۳۶/۲ | مطبع مجتہبی دہلی | ۲۔ الدر المختار " " " |
| ۲۰۲/۲ | آفتاب عالم پریس لاہور | ۳۔ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور |
| ۲۶۶ ص | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | ۴۔ سنن ابن ماجہ باب من لبس شهرة من الثياب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی |

”پھر جہنم کی آگ میں جلایا جائے گا“ کے الفاظ
ہیں۔ (ت)

جو شہرت کے کپڑے پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ویسا ہی لباس شہرت پہنائے گا جس سے
عرصات محشر میں معاذ اللہ ذلت و تفضیح ہو پھر اُس میں آگ لگا کر بھڑکا دی جائے گی والیہا ذہا اللہ تعالیٰ
فی رد المحتار میں الدر المنقہ سے منقول ہے کہ دو
شہرتوں سے منع فرمایا، ایک حد سے زیادہ نفاس
اور دوسری حد سے زیادہ رسوائی سے، اھ،
اقول (میں کہتا ہوں) ان دونوں سے خاص
نہیں بلکہ عجیب و غریب حالت بنانا جو شہرت کا
باعث ہو اور لوگوں کے لئے نظارہ بنے وہ قطعاً سب
شہرت کا لباس ہے۔ (ت)

عن الشہرتین وهو ما کان فی نہایۃ النفاسۃ
او الخساسة اھ اقول ولا یختص بہما
بل لو کان بینہما وکان علی ہیأۃ
عجیبۃ غریبۃ توجب الشہرۃ وخصوص
الابصار کان لباس شہرۃ قطعاً۔

حرام جیسے ریشمی کپڑے، مغرق ڈوبان۔ یوں بیٹے اور اتنا کھانا جس کے بگڑ جانے کا
ظن ہو۔

فی الدر حرام فوق الشبع وهو اکل طعام
غلب علی ظنہ انه افسد معدتہ وکذا
فی الشرب قہستانی۔
در مختار میں ہے سیرابی سے زیادہ وہ کھانا حرام
ہے جس کے متعلق ظن غالب ہو کہ وہ معدہ کو
خراب کرے گا، اور یونہی پینے کا معاملہ ہے،
قہستانی۔ (ت)

جب یہ صورتیں معلوم ہوئیں اب احکام کسب کی طرف چلے، فاقول وباللہ التوفیق (میں
کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ظاہر ہے کہ کسب یعنی تحصیل مال کو خواہ روپیہ ہو
یا طعام یا لباس یا کوئی شے سبب و غرض دونوں سے ناگزیر ہے اور احکام نہ گانہ میں پہلے حیا
جانب طلب ہیں جن میں فرض و واجب کی طلب جازم ہے اور سفت و مستحب کی غیر جازم اور پچھلے

چار جانب نہی ہیں جن میں مکروہ تنزیہی و اسارت سے نہی ارشادی اور تحریمی و حرام سے حتیٰ اور مباح طلب و نہی دونوں سے خالی، اب اگر سبب و غرض دونوں اقسام تسعہ سے ایک ہی قسم کے ہیں جب تو ظاہر کہ وہی حکم کسب پر ہوگا مثلاً ذریعہ بھی فرض اور غرض بھی فرض، تو ایسا کسب دوہرا فرض ہوگا اور دونوں حرام تو دونوں حرام و علیٰ ہذا القیاس اور اگر مختلف اقسام سے ہیں تو تین حال سے خالی نہیں: اولاً اختلاف جانب واحد مثلاً طلب یا نہی کے اقسام میں ہو جیسے سبب فرض ہو غرض واجب یا سبب مکروہ تنزیہی غرض حرام۔

ثانیاً اختلاف اختلاف جانب وسط ہو مثلاً سبب واجب یا حرام اور غرض مباح یا بالعکس، ان دونوں صورتوں میں کسب اشہد و اقویٰ کا تابع ہوگا مثلاً فرض و وجوب کا اختلاف ہے تو فرض اور وجوب و نیت کا تو واجب اور ایک مباح اور دوسرا اور کسی قسم کا ہے تو کسب اسی قسم کا ہوگا۔

لما مر من ان البیاح ساذج عاری یکتسی
بکل سداد و یتلون بکلی ما یمارح
والضعیف من جانب یندرج فی القوی
منہ۔

جیسے گزرا کہ مباح، احکام سے خالی ہوتا اور
ہر مسئلہ اختیار رکھتا ہے، اور ایک طرف سے
ضعیف ہو تو اپنے سے قوی میں درج ہوتا
ہے۔ (ت)

ثالثاً اختلاف اختلاف جانبین ہو یعنی سبب جانب طلب میں ہے اور غرض جانب نہی یا بالعکس، صورت اولے میں کسب مطلقاً حکم غرض کا مورد ہے گا مثلاً غرض حرام ہے تو حرمت و گناہ نقد و وقت ہے گو سبب فرض واجب ہو حتیٰ کہ اگر سبب اعلیٰ درجہ طلب میں ہو یعنی فرض اور غرض ادنیٰ درجہ نہی میں یعنی مکروہ تنزیہی جب بھی کسب مکروہ تنزیہی سے حلالی نہیں ہو سکتا اگرچہ سبب فی نفسہ فرض ہے و جہ یہ کہ کوئی غرض معین کسب کے لئے لازم نہیں وہ اختلاف نیت سے مختلف ہو سکتی ہے اور ہر وقت اپنے اختیار سے امکان تبدیل رکھتی ہے، مانا کہ سبب فرض تھا مگر جب اس نے اسے کسی امر حرام یا ناپسندیدہ کی نیت سے کیا ضرور حرمت و ناپسندی میں گرفتار ہوا کہ ایسی نیت کیوں کی اگر کوئی نیت فرض یا واجب حاضر نہ تھی تو اقل درجہ نیت مباح پر قادر تھا اس کی نظیر نماز ہے کہ دکھاوے کو پڑھی جائے اگرچہ نماز فی نفسہ فرض ہے مگر نیت جبیدہ موجب تحریم ہوگی اور صورت عکس میں یعنی جب سبب جانب نہی ہوا اور غرض جانب طلب۔ اگر وہ سبب متعین نہ تھا بلکہ اس کا غیر کہ نہی سے خالی ہو ممکن تھا تو اس صورت

میں بھی کسب مطلقاً مورد نہی ہو گا کہ غرض اگرچہ فرض ہے جب ذریعہ مباح سے مل سکتی تھی تو حرام یا مکروہ کی طرف جانا اپنے اختیار سے ہوا اور اس کا الزام لازم آیا اور اگر سبب متعین تھا کہ دوسرا طریقہ قدرت ہی میں نہیں تو اب دو صورتیں ہوں گی،

اول غرض و سبب کی نہی و طلب دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہوں مثلاً سبب حرام غرض فرض سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تحریمی غرض واجب سبب میں اسارت غرض سنت سبب مکروہ تنزیہی غرض مستحب اور صرف اسی قدر کافی نہیں بلکہ نوع و احوال میں تفاوت و وقت پر بھی نظر لازم کہ حرام کا ترک فرض ہے اور فرض کا ترک حرام، اور بعض فرض، بعض دیگر سے اعظم و آگے ہوتے ہیں، اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد، تو یہ دیکھا جائے گا کہ مثلاً فرض غرض کے ترک سے جو حرمت لازم آئے گی وہ اس حرمت سے کیا نسبت رکھتی ہے جو اس سبب حرام کے ارتکاب میں ہے جب سبب وجہ سے طرفین میں تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں اتباع سبب یعنی جانب نہی کو ترجیح رہے گی،

کیونکہ منوعات مستحب شرع کا حکم ہتم ہوتا ہے جبکہ مورات کا اہتمام اس قدر نہیں ہوتا اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی استطاعت پر بجا لاؤ اور جب کسی چیز سے منع کروں تو اجتناب کرو۔ کشف میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منع کردہ سے ذرہ بھر بھی باز رہنا جن و انسان کی عبادت سے افضل ہے انھوں نے اشباہ میں یہ بیان کیا ہے ہمارا یہاں کلام نفیس ہے جس کو ہم نے اپنے والد گرامی قدر کی کتاب "اذاقۃ الاثام لما نفعی

لان اعتناء الشریع بالمنہیات اشد من اعتناہ بالعامورات ولذا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم بشیء فالتوا منہ ما استطعتم واذا نہیتکم عن شیء فاجتنبوا وروی فی الکشف حدیثاً التوکل ذمراً مما نہی اللہ عنہ افضل عن عبادۃ الثقلین قالہ فی الاشباہ ولنا فی المقام تحقیقات نفائس الممنابک شیر منہا فی ما علقنا علی کتاب اذاقۃ الاثام

صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب الاقدام بسن رسول اللہ صلی علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۸۲/۲
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ " " " ۲۶۲/۲
الاشباہ والنظار الفن الاول القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی ۱۲۵/۱

لعافعی عمل المولد والقیام من تصانیف
خاتمة المحققین الاماجد سیدنا الموالد
قدس سرہ الماجد۔

عمل المولد والقیام کے حاشیہ میں ذکر
کیا ہے۔ (ت)

دونوں کی قوت کم و بیش ہو اس صورت میں اقویٰ کا اتباع ہوگا، سبب ہو خواہ غرض۔ مثلاً
مال غیر بے اذن لینا حرام ہے اور خوک و خمر کی حرمت اس سے بھی زائد اور سد رمق اور دفع جوع قاتل
و عطش مہلک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے لہذا حالت مخصوصہ میں ان اشیاء کا تناول اسی قدر
جس سے ہلاک دفع ہو لازم ہوا اور جانب غرض کو ترجیح دی گئی اور اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان
کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض سے
اقویٰ ہے لہذا جانب سبب کو ترجیح رہی۔

در مختار میں ہے: غذا کے لئے کھانا اور پیاس
کی وجہ سے پینا اگرچہ حرام، مردار یا غیر کا مال ہو
تو حسب اسی کے قسم میں فرض ہے تو ثواب پائیگا
حدیث کے مطابق۔ لیکن یہ اس مقدار کے لئے جس
قدر سے انسان اپنے کو ہلاکت سے بچ سکے، اور
اور شامی کے فتاویٰ میں وجہ کروری سے منقول ہے
اگر کسی نے دوسرے شخص کو کہا میرا ہاتھ کاٹ کر
کھاؤ، تو یہ حلال نہیں کیونکہ انسان کا گوشت مضطرا
حالت میں بھی مباح نہیں انسانی کرامت کی وجہ سے۔ (ت)

فی الدر الاکل للغذاء والشرب للعطش
ولو من حرام او حیة او مال غیرہ وان
ضمنہ فرض یشاب علیہ بحکم الحدیث
ولکن مقدار یدفع الانسان الہلاک عن
نفسہ ۱۱ و فی الشامیة عن وجیز انکروری
ان قال له اخرا قطع یدی وکلها لا یحل
لان لحم الانسان لا یباح فی الاضطرار
لکرامتہ ۱۲

یہ تقریر منیر حفظ رکھنے کی ہے کہ اول تا آخر اس تحقیق جمیل و ضبط جلیل کے ساتھ اس تحریر کے غیر میں
نہ ملے گی و باللہ التوفیق انھیں ضوابط سے دوسرے سوال اخفی مسئلہ سوال کا حکم منکشف ہو سکتا ہے
جب غرض ضروری نہ ہو تو سوال حرام، مثلاً آج کا کھانے کو موجود ہے تو کل کے لئے سوال حلال نہیں کہ
کل تک کی زندگی بھی معلوم نہیں کھانے کی ضرورت درکنار۔ یہی رسوم شادی کے لئے سوال حرام نہ نکاح شرع

میں ایجاب و قبول کا نام ہے جس کے لئے ایک پیسہ کی بھی ضرورت شرعاً نہیں، اور اگر غرض ضروری ہے اور بے سوال کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے جب بھی سوال حرام، مثلاً کھانے کو کچھ پاس نہیں مگر ہاتھ میں ہنر ہے یا آدمی قوی تندرست قابل مزدوری ہے کہ اپنی صنعت یا تجارت سے بقدر حاجت پیدا کر سکتا ہے قبل اس کے کہ احتیاج تا بعد مخصوص پہنچے تو اسے سوال حلال نہیں، نہ اسے دینا جائز کہ ایسوں کو دینا انھیں کسب حرام کا موید ہوتا ہے اگر کوئی نہ دے تو جھک مار کر آپ ہی محنت مزدوری کریں اور اگر دوسرا طریقہ حلال میسر نہیں حرفت و صنعت کچھ نہیں جانتا نہ محنت و مزدوری پر قادر ہے خواہ بوجہ مرض یا ضعف خلقی یا ناز پروردگی یا کسب کر تو سکتا ہے مگر حاجت فوری ہے کسب پر محمول کرنا تا تریاق از عراق کا مضمون ہوا جاتا ہے تو سوال حلال ہو گا کہ ہر ان صورتوں میں کارروائی یوں ہو سکتی ہے کہ مانگ کر لے یا چھین کر یا چر کر یا کوئی حرام یا مردار کھائے اور سر قہ غصب کی حرمت سوال سے اشد ہے اور حرام و مردار کی غصب و قہر سے بھی سخت تر، یہ صورتیں تو ظاہر ہیں اور علمائے بوجہ اشتغال جہاد و مشغولی طلب علم دین فرصت کسب نہ پانے کو بھی وجہ معذوری سے شمار فرمایا اور ایسے کے لئے سوال حلال بتایا جب ہر ضرورت غرض و تعین ذریعہ پر پھڑا تو کچھ اکل و شرب ہی کی تنصیب نہیں کہ جس پاس ایک دن کا قوت ہے اسے سوال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا اچھی ہے مگر ہلکا کر جاڑے کی آفت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال ناروا نہیں، یوں اگر کھانے پہننے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیچ کر ادا کرے یا کما کر دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بعد فقہ ضروری کے کچھ نہیں بچا سکتا اور قرض خواہ گردن پر چھری رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

در مختار میں جائز نہیں سوال جس کا پہلے ایک دن گزارہ بالفعل یا بالقوة ہے جیسا کہ تندرست شخص کمائی کے قابل ہو اور اس کے حال سے آگاہی کے باوجود اس کو دیکھنے والا گندگار ہو گا حرام پر اعانت کی وجہ سے، اگر جسم ڈھانپنے کے لئے یا جہاد میں مصروف ہونے کی وجہ سے کسب نہ کر سکے یا طلب علم کی مصروفیت میں کسب نہ کر سکے کی وجہ سے سوال مجھے قہراً یا حاکم ہو تو سوال کرنا جائز ہے ا، اسی

فی الدر المختار لا یحل ان یسأل شیئاً من القوت من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة کالتصحیح المکتسب و یا شتم معطیہ ان علم بحالہ لا عانتہ علی المحرم ولو سأل لکسوة او لا شغاله عن الکسب بالجہاد او طلب العلم جاز لو محتاجاً اھ و فیہ من النفقات تحب لہ الدر المختار کتاب الزکوۃ باب المصروف

ایضاً کل ذی رحم محرم صغیراً و انثی
ولو بالفقہ صحیحۃ او الذکر بالغاً عاجزاً
عن الکسب بنحو ضمانۃ کعمی و عتہ
و فلج زاد فی الملتقی و المختار اولاً یحرم الکسب
لحرفۃ او لکونہ من ذوی البیوتات ثم قال
الشامی ای من اهل الشرف الخ، واللہ سبحنہ
وتعالی اعلم۔

باب النفقہ میں ہے نفقہ واجب ہے ہر نابالغ ذی محرم
یا عورت اگرچہ بالغہ صحیحہ یا مرد بالغ ہو لیکن جسمانی
معذور ہونے کی وجہ سے کسب سے عاجز ہے
جیسے نابینا، ہاتھ پاؤں مغلول وغیرہ۔ ملتقی اور
مختار میں زائد کیا جو کوئی اچھا کسب نہیں رکھتا
یا گھر بیوی عورتیں اہ۔ شامی نے فرمایا یعنی اہل شرف
لوگ الخ۔ واللہ سبحنہ وتعالی اعلم (ت)

رسالہ

خیر الأمال فی حکم الکسب والسؤال

www.alahazratnetwork.org